

# El problema de la constitución de una filosofía latinoamericana

## Revista NUEVO MUNDO N.º 5

**ARDILES:**

*Prolegómenos para una filosofía de la liberación.*

**ASSMANN:**

*Presupuestos políticos de una filosofía latinoamericana.*

**CASALLA:**

*Filosofía y cultura nacional en la situación latinoamericana contemporánea.*

**CERUTTI:**

*Para una filosofía política indo-iberoamericana.*

**CULLEN:**

*El descubrimiento de la Nación y la liberación de la filosofía.*

**DE ZAN:**

*Dialéctica en el centro y en la periferia.*

**DUSSEL:**

*El método analéctico y la filosofía latinoamericana.*

**FORNARI:**

*Política liberadora, educación y filosofía.*

**GUILLOT:**

*La mala conciencia del filósofo latinoamericano.*

**KUSCH:**

*Una lógica de la negación para entender a América.*

**PRO:**

*Americanismo y europeísmo en Alberdi y Groussac.*

**ROIG:**

*El problema de la alteridad en la ontología de Nimio de Anquín.*

**SCANNONE:**

*Trascendencia, praxis liberadora y lenguaje.*

NUEVO MUNDO (semestral)

Centenario 1399

San Antonio de Padua (Bs. As.)

ARGENTINA

Suscripción anual

40 \$ ley en Argentina

7 U\$S en Sudamérica

8 U\$S en los restantes países.

## NOTICIAS BIBLIOGRAFICAS

J. Ritter, *Hegel et la Révolution Française*, Beauchesne, París, 1970. La obra que consideramos es un excelente trabajo de Ritter que va más allá de considerar la posible vinculación del pensamiento hegeliano con la Revolución Francesa para mostrarlo como base y fundamento de una determinada concepción de la vida política y social imperante en nuestros días.

La primera parte es un análisis polémico de ciertas tendencias que vincularon durante mucho tiempo la teoría hegeliana al estado prusiano evitando así el conocimiento del verdadero pensamiento hegeliano en materia política. Entre éstos Rosenbranz, por ejemplo, que pretendía en una de las primeras biografías de Hegel aplicar el método hegeliano a su propia vida haciéndolo de este modo portavoz de la filosofía prusiana; para Rosenbranz el hecho de ser Hegel discípulo y continuador de Kant, prusiano, le da patente de ideólogo prusiano.

No es extraño que esta tendencia llegara hasta nuestros días ya que ha habido de hecho más de una aplicación grosera del método hegeliano al estado prusiano, tal vez amparadas por críticas como Haym (*Leçons sur Hegel et son temps*) para quienes Hegel atribuyendo al estado los predicados de divino, absoluto, razón y substancia, diviniza su poder en contra del individuo. Frente a esto reacciona Ritter y se empeña en mostrar a través de textos de la *Filosofía del Derecho* la verdadera dimensión del pensamiento hegeliano: la metafísica.

La metafísica que es para Hegel "la ciencia teórica del Ser y del ente, la que debe concebir "lo que es" como presencia de la "sustancia que es inmanente" y de lo "eterno que está presente" (p. 12).

Cuando Hegel afirma que la filosofía es "su tiempo recogido en el pensamiento" no está confundiendo la filosofía con una ciencia del espíritu preocupada por comprender las manifestaciones de una cultura determinada. Hegel no reflexiona sobre la "historicidad" de la filosofía sino que para él sólo es posible hablar de ser cuando se habla del tiempo. La filosofía es explicitación del presente en cuanto presente es presencia de ser. "Para Hegel el presente es, metafísicamente, la presencia de lo que siempre fue, lo que siempre es y lo que siempre será" (p. 16).

Si Hegel analiza los movimientos políticos de la época, y especialmente la revolución francesa, es porque éstos buscan la emancipación histórica, porque ponen en cuestión el sentido de la tradición metafísica y su verdad. Esto da origen a una disolución que sólo puede ser asumida por la filosofía transformándose a sí misma en la teoría del tiempo y la emancipación. Esto es exactamente lo que intenta hacer Hegel para Ritter y la revolución fran-

cesa es el hecho en que se concentran sus reflexiones. Hegel la siente muy cercana y adhiere a ella con vehemencia considerando que es la manifestación de un momento único en la historia que traerá aparejada una nueva forma de enfrentarse a la realidad histórica. Sin embargo Hegel no niega a la revolución su incapacidad para hallar soluciones políticas estables.

Lo que da a la revolución francesa el derecho histórico de ser es la libertad. Hegel toma esta libertad, bandera del movimiento popular, y la convierte en "el elemento fundamenal", en la "única materia" de su filosofía (p. 26), pero se preocupa seriamente de separar el principio de la libertad como derecho, de las luchas políticas, de los acontecimientos que pretenden transformar el derecho en hecho.

Tanto la revolución como la contrarrevolución concebían la ruptura con el mundo anterior como radical, el nuevo mundo no tenía ninguna relación con el anterior; Hegel reflexionando sobre la libertad muestra que, si bien la escisión es el carácter definitorio de los nuevos tiempos, la forma del mundo moderno y de su conciencia es, también, el modo en que se conserva la unidad originaria de la historia. De este modo Hegel intenta ir más allá de la división y la contradicción, al Uno que les permite ser. Entonces su filosofía llega a ser el análisis del movimiento de la historia y sus oposiciones, pasando de las formas concretas de la misma a los problemas que las condicionan.

El resultado es, según Ritter, la *Filosofía del Derecho* de la que nuestro autor hace un somero análisis, tocando los tópicos más discutidos a la luz de su propia interpretación.

Concluye con una reflexión acerca del peligro, visto por Hegel, que entraña negar el fundamento divino a la sociedad ya que significa quitar a ésta la sustancia que le permite hacerse historia. "Este peligro deviene muy grave cuando la sociedad llega progresando a una actividad sin salida y de este modo comprime y anonada las fuerzas de la vida personal, de la subjetividad, de enraizamiento en los orígenes, fuerzas liberadas en la escisión y que eran conservadas en sí por la historia" (p. 64).

Este trabajo es seguido por otro sobre "Persona y propiedad según Hegel" que es el texto de una comunicación presentada en 1960 a una sesión de la "Comisión para el marxismo de la comunidad evangélica de estudios". Aquí expone y analiza como lo hizo en páginas anteriores con otros capítulos, una parte de la *Filosofía del Derecho*: "El derecho abstracto", sólo que lo hace con mayor extensión.

Sigue luego una bibliografía que abarca obras concernientes a la influencia ejercida por la teoría política de Hegel en el siglo XIX. Es un trabajo de la Philosophiehistorische Forschungstelle de la Universidad de Ruhr en Bochum; comprende 367 obras publicadas entre los años 1821 y 1903. No es una bibliografía únicamente filosófica ya que incluye junto a monografías y ensayos filosóficos, estudios jurídicos, panfletos y manifiestos políticos.

Este trabajo es importante ya que resume una cantidad de datos sumamente útiles, siendo interesante también la perspectiva desde la que Ritter analiza el problema. M. L. Pfeiffer.

J. Moltmann, *Esperanza y planificación del futuro*, Sígueme, Salamanca, 1971, 490 págs. La obra reúne una serie de estudios del autor que van desde 1960 a 1968. Son fruto de trabajos preliminares y complementarios en torno a *Teología de la Esperanza*, aparecida en su primera edición de 1964 (cfr. Stromata, 23 [1967], p. 193; 26 [1970], pp. 117-125; y la nota de A. Rényes sobre *Diskussion über die "Theologie der Hoffnung" von Jürgen Moltmann*, Stromata, 24 [1968], pp. 365-372). Los trabajos aquí publicados, aunque han tenido en cierto modo un carácter ocasional, en el fondo, son exponentes de ese diálogo actual que la teología necesita para no convertirse en algo abstracto. A esto obedece el subtítulo de la obra, *Perspectivas teológicas*. La obra se divide en dos partes: I. *Perspectivas de la Teología*: La revelación divina y el problema de su verdad; Dios y la resurrección; Exégesis y escatología de la historia; La palabra de Dios y el lenguaje; La predicación como problema de exégesis; Historia de la existencia e historia del mundo; Hacia una hermenéutica política del Evangelio. II. *Perspectivas de la Cristiandad en la sociedad moderna*: La función de la historia en la ética social cristiana; La categoría *novum* en la teología cristiana; La revolución de la libertad; Hacia una comprensión de la Iglesia en medio de la sociedad moderna; El fin de la historia; Esperanza y planificación; La teología en el mundo de las ciencias modernas.

J. Delhomme, *L'imposible interrogation*, Eudeba, Buenos Aires. La obra de Jean Delhomme forma parte de la colección "El ateísmo pregunta" cuya problemática es mostrar las distintas posturas de los filósofos actuales respecto de Dios. El análisis de *L'imposible interrogation* se apoya en el lenguaje. Para Delhomme es imposible separar una reflexión sobre el lenguaje de una reflexión filosófica y viceversa, ya que todo filósofo por serlo, comienza por cuestionar lo expresado anteriormente, cuestionando, en realidad, el lenguaje utilizado anteriormente. Siguiendo el hilo de la interpretación de la palabra "yo", se detiene en el primer capítulo: "La primera respuesta", en las filosofías cuyo eje es el yo como sujeto, siendo el otro y el "tercer hombre" como la autora da en llamar a Dios, momentos de su itinerario. En el segundo capítulo: "La primera pregunta", el tiempo cuestiona esa continuidad de representación en una conciencia. Delhomme analiza este cuestionamiento en relación con su expresión, en el lenguaje. Dios aparece aquí como el sujeto, el yo trascendente que al igual que el sujeto personal son sólo un momento del devenir del pensamiento en general, fuente de todo pensamiento. Delhomme expone a continuación su propia posición, ella no concibe otro pensamiento que el lenguaje, que la palabra, incluso concibe los distintos grados de reflexión como diferentes combina-

ciones de conceptos. Así por ejemplo para ella la posibilidad de "decir" la pregunta, la doble pregunta por la idea y la posibilidad de la idea, es más importante que la pregunta misma, ya que de ese modo lo que trataremos de lograr por el pensamiento, no es tanto una respuesta como una mutación del lenguaje. Dentro de ese marco se ubica la cuestión de Dios como un problema semántico, así, todos los atributos de Dios no son sino palabras atribuidas a otra palabra, y Dios es sólo un fonema que no tiene por qué responder ni a una experiencia subjetiva ni a ningún otro tipo de realidad. M. L. Pfeiffer.

J. D. B. Miller, *The Politics of the Third World*, Oxford University Press, Londres - New York - Toronto, 1967, 126 págs. En *La Política del Tercer Mundo*, Miller estudia el comportamiento internacional de los países del Tercer Mundo. Presta una atención particular a aquellos aspectos de sus asuntos internos que contribuyen a la política exterior. El Tercer Mundo que examina incluye aquellos países afro-asiáticos identificados como no-europeos, no-comunistas y pobres, cuyo lenguaje común es la terminología del anticolonialismo. Miller explora los intereses comunes de los países afro-asiáticos y su actuación en las Naciones Unidas. Concluye que la unidad como una fuerza política distintiva no se ha manifestado en la práctica y que no parece probable que lo haga en el futuro. La obra se divide en seis capítulos: 1. En su mayor parte nuevos Estados; 2. La política afro-asiática en las Naciones Unidas y en otras partes; 3. El Tercer Mundo y las Grandes Potencias; 4. Intereses y agrupamientos; 5. Errores comunes; 6. Un futuro difícil.

J. Laloux, *Manual de iniciación a la sociología religiosa*, Nova Terra, Barcelona, 1968, 204 págs. La obra proporciona a estudiantes y profesores los elementos básicos de un curso fundamental de sociología religiosa y pone al alcance de sacerdotes y laicos un medio eficaz para suplir las posibles lagunas de una formación deficiente. Se trata de un esquema propiamente sociológico del cristianismo en el curso de su historia, que proporciona por sí mismo una cierta tipología. Se trata de un análisis de las implicaciones sociológicas que afectan a la pastoral de hoy: la misión de la Iglesia, la pastoral, las comunicaciones sociales, la práctica religiosa, el papel del sacerdote y del laico, la parroquia y los movimientos apostólicos, la pastoral de conjunto. La obra se divide en estas cuatro partes: I. Las grandes realidades sociales de nuestro tiempo; II. Elementos de sociología general; III. Elementos de sociología religiosa; IV. Sociología y pastoral.

G. Lenski, *El factor religioso*, Labor, Barcelona, 1967, 386 págs. Profesor de Sociología en la Universidad de Michigan, Lenski recoge en su libro los elementos teóricos e instrumentales en que se ha basado la encuesta sociológica realizada por el Detroit Area Study según un proyecto estable-

cido por el autor. La base de la encuesta está constituida por el temario que queda abierto con el planteamiento de estos interrogantes: ¿En qué difieren los católicos, los judíos, los protestantes negros y los protestantes blancos norteamericanos por lo que a su actitud política se refiere, respecto a los criterios que guían su actividad económica y profesional, en cuanto a sus conductas sociales y a las formas de vida familiar? ¿Cuál es el peso del factor religioso en la determinación de las actitudes mentales y sociales del hombre norteamericano? El autor presenta, analiza y comenta los resultados de esta radiografía de una parte del cuerpo social norteamericano.

R. Hauser, *Was des Kaiser ist*, Josef Knecht, Frankfurt am Main, 1968, 269 págs. La obra toma como título parte de la respuesta de Jesús a los fariseos sobre el pago del impuesto: (Dad al César) *Lo que es del César* (Mc 12,17). Como lo indica el subtítulo contiene diez capítulos de ética cristiana de lo político. Esos son: 1) Evangelio y política; 2) El Estado como problema moral; 3) Los elementos políticos fundamentales del orden; 4) El poder según la ética católica; 5) Poder y Derecho en la historia; 6) La autoridad correctamente entendida; 7) Sentido y límite de la obediencia política; 8) Ética de la acción política; 9) Política cultural cristiana; 10) ¿Utopía y esperanza? La obra, dice el autor, se encuentra comprometida con el pensamiento cristiano y con una determinada tradición de ética social, que algunos calificarán como conservadora, pero que lo es solamente en el sentido de que quiere salvar una herencia de conocimiento humano que no se puede perder, y sin el cual no sería posible construir en el futuro.

I. Lepp, *De Marx a Cristo*, Lohlé, Buenos Aires, 1968, 231 págs. La obra presenta la vida de un hombre: Ignace Lepp, nacido en el seno de una familia burguesa de Francia, entregado al ideal comunista al poco tiempo de la revolución bolchevique, convertido al cristianismo al iniciarse la Segunda Guerra Mundial. Los capítulos del libro describen el itinerario de la búsqueda de un ideal por el que pudiera vivir y también morir: 1. Camino de Damasco; 2. Los jóvenes comunistas; 3. En la tierra de promisión; 4. Los dogmas de mi fe marxista; 5. Un revolucionario profesional; 6. El desengaño; 7. Luz en las tinieblas.